

Islám jako nábožensko-právní systém



Kurz: Islám (RLKA08) Ústav religionistiky MUFF Brno

Attila Kovács

وَالشَّيْءُ فِي الْمَخْرَمِ مِثْلُ الْأَسَدِ

أَنَا لَسَوْ وَجْهُ وَهَذَا وَوَلَدِي

Sekundární zdroje

- ANDERSON, J. N. D., *Islamic Law in the Modern World*, New York, New York University Press, 1959.
- ARABI, Oussama & POWERS, David S. & SPECTORSKY, Susan A. (eds.), *Islamic Legal Thought: A Compendium of Muslim Jurists*, Leiden – Boston, Brill, 2013.
- BEZOUŠKOVÁ, Lenka, *Islámské rodinné právo se zaměřením na právo manželské*, Praha, Leges, 2013.
- CALDER, Norman, *Islamic Jurisprudence in the Classical Era*, Cambridge, Cambridge University Press 2010.
- COULSON, Noel J., *A History of Islamic Law*, Edinburgh, Edinburgh University Press, 2005.
- GHAZALEH, Pascale (ed.), *Held in Trust: Waqf in the Islamic World*, Cairo, The American University in Cairo Press, 2011.

- HALLAQ, Wael B., *The Origins and Evolution of Islamic Law*, Cambridge - New York, Cambridge University Press, 2005.
- HALLAQ, Wael B., *Shari'ah: Theory, Practice, Transformations*, Cambridge - New York, Cambridge University Press, 2009.
- HATINA, Meir (ed.), *Guardians of Faith in Modern Times: 'Ulama' in the Middle East*, Leiden – Boston, Brill, 2009.
- KAMALI, Mohammad Hashim, *Principles of Islamic Jurisprudence*, Cambridge, Islamic Texts Society, 2005.
- KAMALI, Mohammad Hashim, *Shari'ah Law: An Introduction*, Oxford, Oneworld, 2008.
- MAKDISI, George, *The Rise of Colleges: Institutions of Learning in Islam and the West*, Edinburgh, Edinburgh University Press, 1981.
- MASUD, Muhammad Khalid & MESSICK, Brinkley & POWERS, David S. (eds.), *Islamic Legal Interpretation: Muftis and Their Fatwas*, Cambridge – London, Harvard University Press, 1996.

- MASUD, Muhammad Khalid & PETERS, Rudolph & POWERS, David S. (eds.), *Dispensing Justice in Islam: Qadis and their Judgments*, Leiden – Boston, Brill, 2006.
- MENDEL, Miloš & KOUŘILOVÁ, Iveta, *Cesta k prameni. Fatvy islámských učenců k otázkám všedního dne*, Praha, OÚ ČR, 2003.
- OTTO, Jan Michiel (ed.), *Sharia Incorporated: A Comparative Overview of the Legal Systems of Twelve Muslim Countries in Past and Present*, Leiden, Leiden University Press, 2010.
- POTMĚŠIL, Jan, *Šarī'a. Úvod do islámského práva*, Praha, Grada, 2012.
- SAJOO, Aryn B., *Muslim Ethics: Emerging Vistas*, London, I.B. Tauris, 2004.
- SCHACHT, Joseph, *An Introduction to Islamic Law*, Oxford, Clarendon Press, 1982.
- WALBRIDGE, Linda S., *The Most Learned of the Shi'ā*, New York - Oxford, Oxford University Press, 2001.

Formování islámské tradice

- Procesy a techniky vytváření islámské nábožensko-právní tradice
- Kodifikace a výklad Koránu
- Vývoj, sbírky a výklad *hadíthů*
- Geneze islámské nábožensko-právní tradice

V rané islámském období ještě před vytvořením „islámských vzdělávacích a nábožensko-právních struktur“, již se našli tací kteří se věnovali výkladu: předříkávači / recitátoři (*qári'*, plur. *qurrá'*) a komentátoři Koránu, interpreti tradice, „lidoví / veřejní“ kazatelé (*qáss*, plur. *qussás*; *wá^ciz*, plur. *wu^{cc}áz*; *mudhakkir*)

Podoby a vývoj islámské nábožensko-právní tradice

ŠARÍ'Ā

- Etymologicky: „stezka vedoucí k vodě“, pro muslimy je to norma pocházející od Boha, něco věčné, neměnné, co se stává známy zjevením, je Bohem inspirovaný a lidským intelektem rozpracovaný způsob života
- Je súborem nábožensko-právních zásad a ne právním kodexom (tím je *fiqh*)
- Šarí'ā je nejednou simplifikovaná, dezinterpretovaná a vulgarizovaná: islámofobie ji chápe jako barbarizmus a „systém zla“, islamizmus ji vnímá jako „všelék“



Jsou tři hlavní oblasti *šarí'ce*:

- **I. dogmatika (*‘aqída*)**

nezpochybnitelné náboženské „pravdy“ zformované v Koránu

- **II. etika (*ádáth*)**

etické zásady kodifikované v Koránu (17:23-34) a prorocké tradici

- **III. normy lidského počínání**

samotná oblast islámských právních pravidel (*fiqh*)

- I. islámská dogma (*ʿaqída*)

se dělí na „kořeny náb.“ (*usúl ad-dín*) a „větve náb.“ (*furúʿ ad-dín*), „kořeny náboženství“ tvoří:

- **1. monoteismus** (*tawhíd*), víra v jednoho Boha „není boha kromě Boha“ jak to popisuje 112 súra K.:

1. Rci: „On Bůh je jedinečný,
2. Bůh sám o sobě věčný.
3. Neplodil a nebyl zplozen
4. a není nikoho, kdo je mu roven.“



Tawhíd se dělí na víru (*ímán*) a „činy“ (*ʿamal*) a je protikladem „přidružování“ (*širk*, z toho *mušrik* „polyteista“)

- 2. víra v posvátné knihy (*kitáb*)
Korán jako autentické slovo Boží



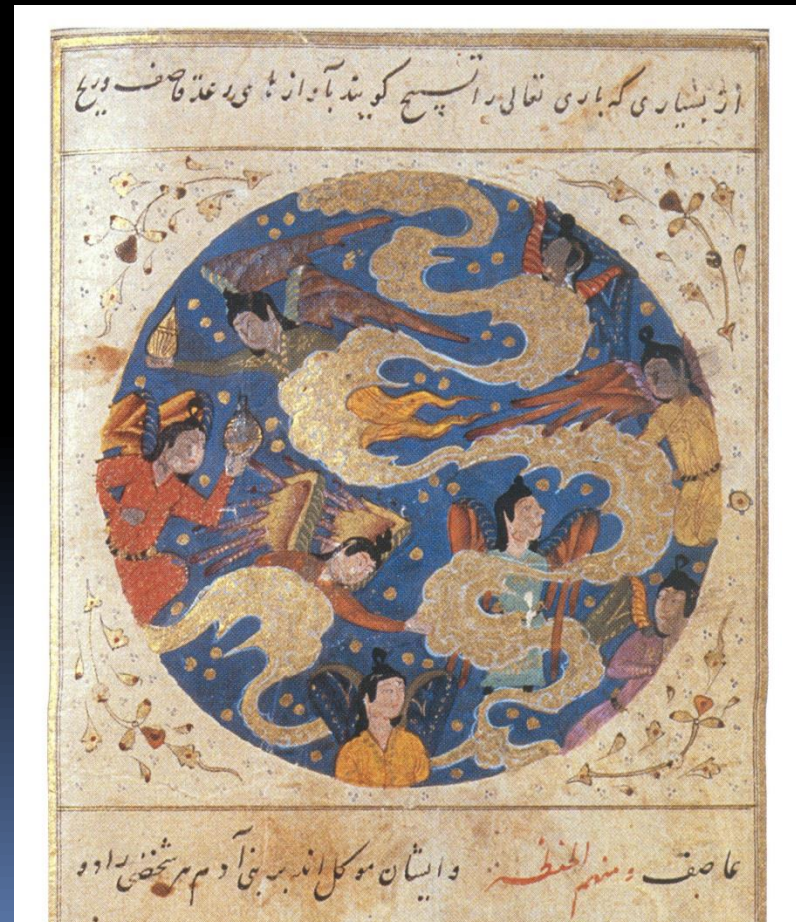
- 3. Proroctví
(*nubuwwa*)
a víra v proroky
(od Adama k
Muhammadovi),
„a Muhammad je
poslem Božím“
M. je prorok (*nabí*)
a posel (*rasúl*)





- 4. Víra v anděly
(*al-malá'ika*)

stvořeni ze světla,
vykonávají Boží vůli



- 5. Víra v predestinaci (*al-qadar*) a (boží) spravedlivost (*ʿadl / ʿadála*) i zodpovědnost za své činy



- 6. Víra v nesmrtelnou duši, den posledního soudu (*jawm ad-dín*) a zmrtvýchvstání (*ma'ád*)



- U šícitů
k *caqíde*
patří i víra
v *imámát*
(šícitská
podoba
nábožensko-
politického
vůdcovství)
a *imámy*
(neomylní
náb.-pol.
vůdcové
komunity)



■ II. etika (*ádáth*)

„vykonávat dobro a odmítat zlo“, hlavní etické zásady jsou založené na Koránu (zejména 17: 23-37 a jinde) a dále rozvinuté v prorocké tradici, přičemž M. je prezentovaný jako příklad vhodný následování, ne však jeho konkrétní počiny, nýbrž hlavní zásady jeho počínání.

Bud' shovívavý, přikazuj vhodné a vyhýbej se pošetilým! (7:199)

Laskavé slovo a odpuštění je lepší než almužna, za níž následuje špatnost. (2: 263)

(...) ten, jenž zabije jednoho člověka - nikoliv pro pomstu na někom anebo za to, že šířil pohoršení na zemi - byl souzen, jako by zabil lidstvo veškeré. A aby ten, kdo oživí jednoho, byl posuzován, jako by oživil lidstvo veškeré. (...) (5: 32)

▪ III. normy lidského počínání

Patří to do oblasti islámského právního kodexu:

FIQH – „pochopení“, výklad, aplikace a rozpracování *šaríʿe* nábožensko-právními znalci

Hlavními oblastmi *fiqhu* jsou:

1. **ʿibádát** (vztah člověk - Bůh)

povinnosti člověka vůči Bohu, patří sem pět pilířů víry (*arkán ad-dín*)

2. **muʿámalát** (vztah člověk – člověk)

je to oblastí rodinného, dědičného práva

3. **ʿuqúbát** (zákazy a příkazy)

je to oblastí trestního práva

- *Fiqh* pracuje s těmito klasifikacemi lidských činů (*ʿamalíját*):

fard / wádžib – povinnost

mandúb – doporučené,
„bohumilé“

mubáh – ambivalentní

makrúh – odporné

harám – zakázané, opozici

je *halál* („povolené“, „správné“) vše ostatní

základy *fiqhu* jsou Bohem inspirované principy, zatím co další segmenty *fiqhu*, teda samotné právní postupy a pravidla jsou lidským výtvořem.



- Ke kanonickým zdrojům práva patří:

Korán

hadíthy

qijás – analogie

idžmá^c – konsenzus

- K nekanonickým zdrojům práva patří:

‘áda / *‘urf* – zvykové (napr. kmenové) právo

‘amal – soudcovská praxe

qánún – civilní zákonodárství (např. osmanské)



▪ *idžtihád*

objektivní, originální, inovativní a kreativní rozhodnutí založené na absolutním vlastním úsilí vysoko kvalifikovaného nábožensko-právního experta (*mudžtahid*), který má mimořádné osobní a odborné kvality. Ten na to aby rozpoznal základní principy práva používá

- *ra'j* – samostatný názor (především v ranním islámském období)
- *istihsán* – na základe racionálního úsudku založeném na *illa* (*ratio decindendi*) rozeznat to co je dobré a následně to uplatnit
- *istisláh* – veřejně prospěšné, sloužící „obecnému blahu“ (*maslaha*)

- V opozici k *idžtihádu* jakožto „pozitivní inovaci“ stojí „nepřípustná novota“ (*bidʿa*)
- *Idžtihád* byl poměrně běžně používán v ranném období islámu, ale v sunnitském islámu v období 10. až 12. stol. „se brány *idžtihádu* uzavřely“. Dochází tomu postupně dle míry a druhu *idžtihádu*
- *Idžtihád* byl obnoven v sunnitském islámu reformními hnutími a mysliteli v 19. stol. a používají ho i některé islamistické hnutí
- Šíʿiti *idžtihád* nepřestali nikdy používat
- Paralelně s *idžtihádem* funguje praxe „napodobňování“ (*taqlíd*), když v absenci potřebných kvalit a kvalifikace muslim (*muqallid*) se řídí příkladem *mudžtahida*.

- **Trestní právo**

I. *hadd* (plur. *hudúd*), tzv. koránské tresty (5: 33-38)

- **smilstvo** (*ziná*), cizoložství a jiné sexuální prohřešky.
sankce: bičování (100 ran), případně vyhnanství

Aceh
(Indonésie)



- **falešné obvinění z cizoložství** (*qadhf*), nebo podobných druhů smilnění, sankce: 80 ran
- **opilství** (*šurb al-chamr*) jenom v případě, když lze dokázat, že dotyčný se opil z vlastní vůle, (platí i pro jiné omamné látky) sankce: 40, příp. 80 ran
- **krádež** (*sariqa*) platí nad určitou hodnotou a jnom v případě, když lze dokázat, že ukradená věc byla řádně střežena, sankce: uťatí pravé ruky v zápěstí a v případě recidivistů amputace dalších končetin
- **loupežné přepadnutí** (*qat^c al-taríq*), sankce: smrt (ukřižování, statí)
- **odpadlictví od víry** (*ridda*), sankce: v případě mužů smrt, u žen vězení a bičování než se nevrátí k islámu

K udělení *hadd* trestů je nutné svědectví „spolehlivých a věruhodných svědků“, minimálně 2 a v případě *ziná* až 4 svědkové, kteří viděli i samotný akt, jinak by se tresty *hadd* nesměli vykonávat.

II. *Džináját*

(tresty za prohřešky proti životu a fyzické integritě)

- Vražda: tresty se určují na základě míry provinění a rozlišují se 3 okruhy sankcí:

pomsta – *qisás* (2: 178)

výkupné – *dija* (4: 92)

pokání – *kaffára*

III. *Ta^czír* (menší provinění a tresty)

- Ve většině muslimských zemí platí ne islámsky nýbrž civilní právní systém, který často byl vytvořený na základě západních (občas koloniálních) modelů, nebo jsou uplatňované jenom některé prvky islámského práva (např. dědičné a rodinné právo).
- Islámské právo je více uplatňován (včetně trestního práva) v Saudské Arábii, Jemenu, Iránu, na území IS v Iráku, Súdáne, Mauritánii, Afganistane a v některých oblastech Pákistánu a Indonésie.
- To co se obnažuje za „islámské právo“ je ale nejčastěji směsí prvků islámského a zvykového / kmenového práva.
- V různých nábožensko-správních školách konkrétní podoby trestů a sankcí se různí.



- Islámské právo nehraje žádnou roli
- Jsou uplatňování jenom některé prvky islámského práva
- Islámské právo je uplatňované masívně (trestní právo)
- Kombinace islámského a zvykového práva

Islámské nábožensko-právní školy (*madhhab*)

Sunnitské:

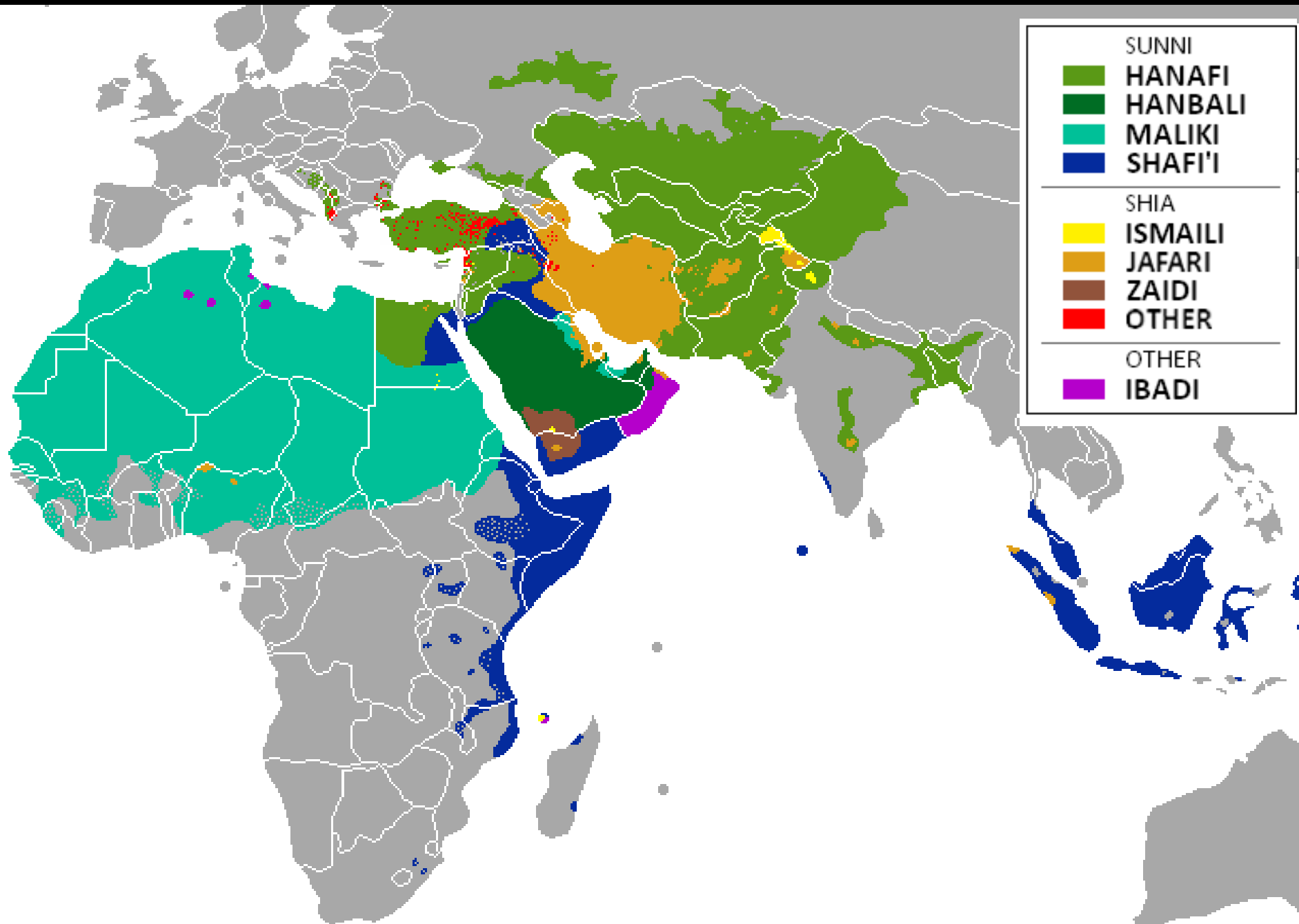
- *hanafí* – Abú Hanífa (z. 767)
- *málikí* – Málik ibn Anas (z. 795)
- *šáfí'í* – Muhammad ibn Idrís aš-Šáfí'í (z. 820)
- *hambalí* – Ahmad ibn Hambal (z. 855)







Ši'itské:

- *džafarí* – Džafar as-Sádiq (z. 765) (*usúlí* a *achbárí*)
- *bátiní* (ismá'ilovci, alaviti, nusajriti-alawiti, nizáriti)
- *zajdí*

Cháridžovská:

- *Ibádí*



SUNNI	
	HANAFI
	HANBALI
	MALIKI
	SHAFI'I
SHIA	
	ISMAILI
	JAFARI
	ZAIDI
	OTHER
OTHER	
	IBADI

Náboženský a nábožensko-právní specialisté a jejich typologie

Již od ranních dějin islámu se našli jedinci, kteří na základě svých znalostí tradice získali (nebo dělali nárok na) výsadní postavení mezi muslimy stali se veřejně uznanými interprety v záležitostech islámu. Takto „specializovaní muslimové“, postupně začali být označováni jako

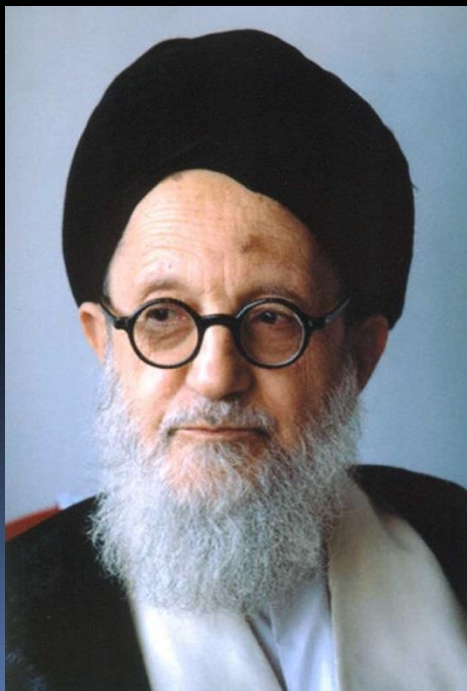
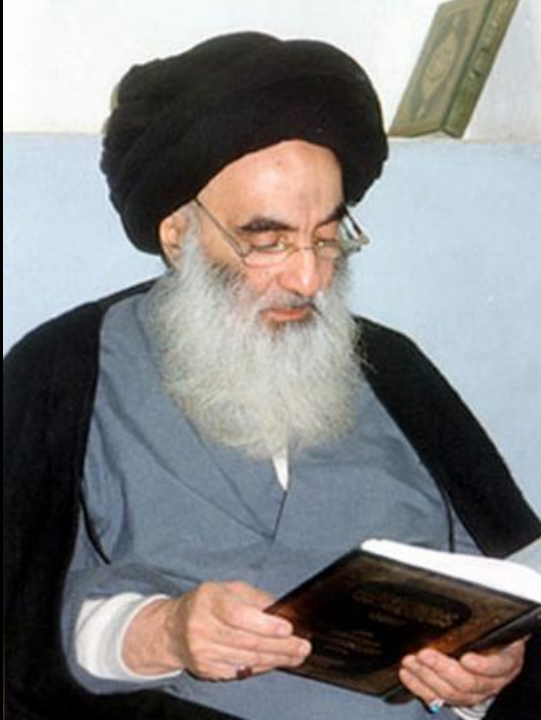
- *‘ulamá’* (sing. *‘álim*) náboženský znalci
- *fuqahá’* (sing. *faqíh*) nábožensko-právní znalci

Tradiční muslimské stanovisko je, že: „místo *‘ulamá’* (a *fuqahá’*) je hned za proroky a ještě před králi a vládci“

- Došlo k tomu přesto, že v islámském učení – až na proroky – není prostředníka mezi člověkem a Bohem, teda neměla by se vytvářet privilegovaná skupina sprostředkovatelů, hierarchicky uspořádaná a centrálně organizovaná mocenská struktura podobná církvi.
- V ší'itské doktríně je to trochu jinak. Je tomu tak jako z důvodu výjimečného postavení ší'itských *imámů*, ale taky proto, že nábožensko-právní specialisté sehrávají mnohem aktivnější roli u ší'itů než u sunnitů.
- Každá muslimská (i nemuslimská) politická struktura (panovník, stát, vláda apod.) se snaží vytvořit své vlastní kontrolní orgány a islámskou náboženskou hierarchii nebo instituce.







I. příslušníci „islámských právních struktur“ *faqíh* (plur. *fuqahá'*)

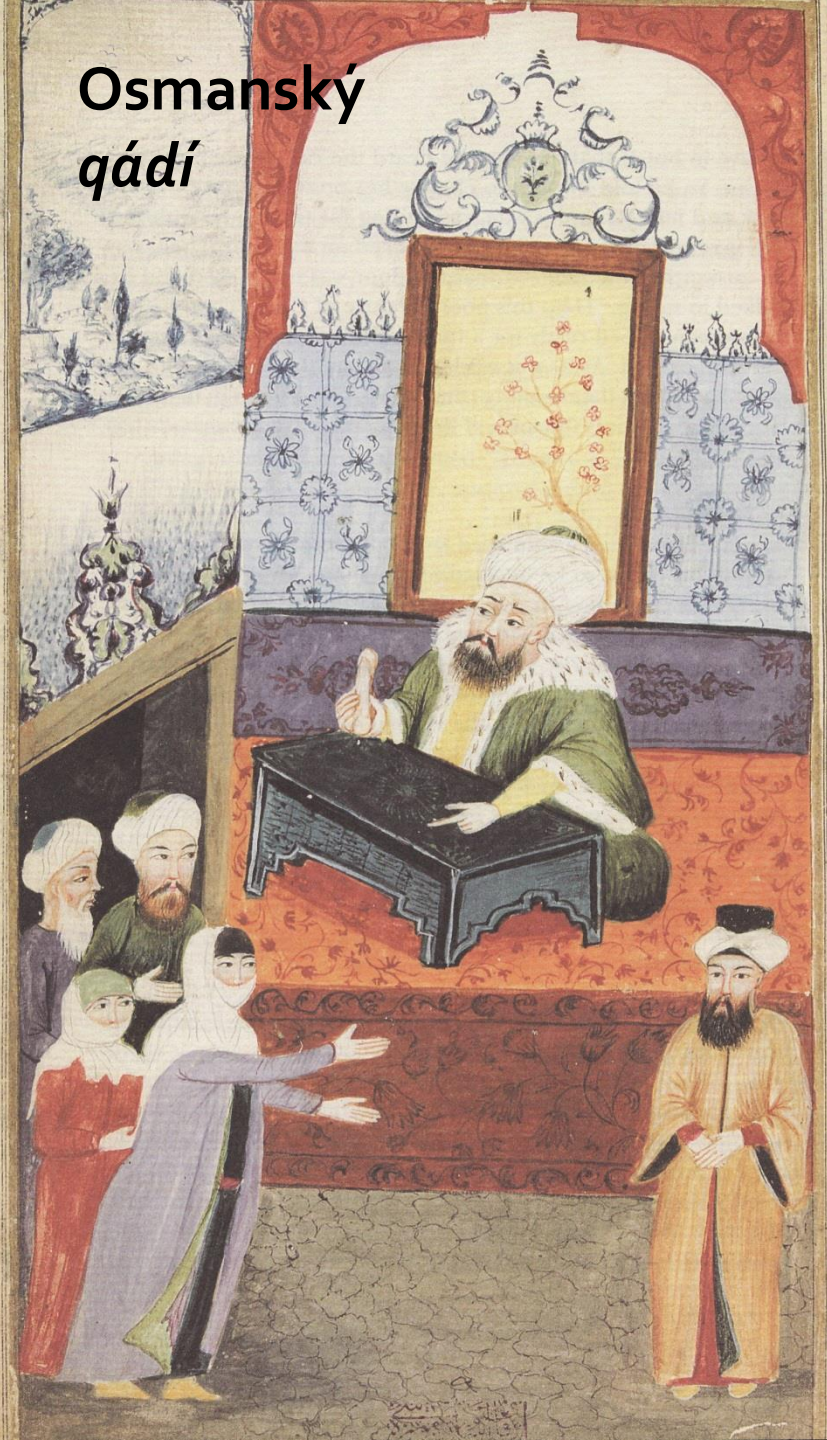
- *qádí* – islámsky soudce v klasickém období *qádíové* vykonávali funkci obecného soudce pod vedením soudce soudců (*qádí al-qudát*), dnes to jsou soudcové „islámských soudních dvorů šarí'e“, známe taky např. vojenské soudce (*qádí al-askar*)



Qádí, Egypt, 13. stol.



Osmanský
qádí





Jmenování Chulúd al-Faqíh za *qádí*, Ramalláh (PNA)



- **muftí** – vykladač islámského práva, vydávající nábožensko-právně závazné stanoviska (**fatwá**, plur. **fatáwin**)
- **fatwá** je konkrétní odpověď na konkrétní otázku: vydávající (**muftí**) odpovídá ptajícímu (**mustaftí**), Posudek ne rozsudek! **Fatwá** musí mít určitou strukturu a musí přejít verifikačním procesem.

- Struktura fatwy: *basmala, otázka, odpověď (od Koránu k vlastnímu názoru) „a Bůh zná nejlépe“ wa Alláhu ʿálim, datum, podpis. Je nutný verifikační proces. Může mít různé podoby od ústního vyjádření ke knižním sbírkám.*

مطلب عمومی	نام محمد عبدالرحمان پتہ کراچی موضوع حجابہ تکافل کاتب عبدالله حبیب	سیریل نمبر 26914 تاریخ 4/17/2016 رابطہ نمبر ای میل
------------	---	---

بسم الله الرحمن الرحيم
محترم جناب مفتی صاحب السلام علیکم

ہمیں آپ سے ای ایف یو کچنی کے حجابہ تکافل کے متعلق شرعی حکم مطلوب ہے؟ ای ایف یو نے فیملی تکافل کی معنوعات ”حمایہ“ کے نام سے حصارف کرائی ہیں، کچنی کے مطابق انکی فیملی تکافل کی معنوعات وقف اور وکالت کی بنیاد پر ہیں اور اسکی سرمایہ کاری بھی شرعی اصولوں کے مطابق کی جاتی ہے؟ معلوم ہوا ہے کہ ای ایف یو حجابہ تکافل کے شرعی مشیر مفتی محمد ابراہیم عیسیٰ صاحب ہیں جو دارالعلوم کورنگی کراچی کے فارغ التحصیل اور متخصص ہیں اور سن 2006ء سے دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی میں افتاء کی خدمات انجام دے رہے ہیں، کچنی کی طرف سے مہیا کردہ مفتی محمد ابراہیم عیسیٰ صاحب کا مختصر تعارف منسلک ہے؟ مفتی صاحب مذکور نے ای ایف یو حجابہ تکافل کے شرعی نظام کا جائزہ لیا ہے اور اسکے جواز کا فتویٰ دیا ہے، انکا فتویٰ بھی منسلک کیا جا رہا ہے؟

ہمارا سوال یہ ہے کہ کیا ای ایف یو حجابہ تکافل سے فیملی تکافل کی پالیسی لینا جائز ہے؟

الستغنی محمد عبدالرحمان
مجلس اقبال کراچی

الجواہر امداداً ومصداً

ہماری معلومات کے منطابق EFU لائف حجابہ تکافل کے معاملات مفتی ابراہیم عیسیٰ صاحب کے زیر نگرانی انجام دیئے جا رہے ہیں، مفتی ابراہیم عیسیٰ صاحب مستند عالم دین اور مفتی ہیں اور جامعہ دارالعلوم کراچی کے فاضل اور متخصص ہیں، ان سے حاصل ہونے والی معلومات کے منطابق EFU لائف حجابہ تکافل کا معاملہ وقف اور وکالت کے اصولوں کی بنیاد پر ہے، لہذا EFU لائف حجابہ تکافل سے تکافل کی پالیسی لینا شرعاً درست ہے۔

واللہ اعلم بالصواب
عبدالله حبیب عفی اللہ عنہ
دارالافتاء جامعہ بنوریہ عالمیہ کراچی نمبر 16

14/11/2016



الجواہر امداداً ومصداً
مذہب دارالافتاء بنوریہ کراچی
دارالافتاء جامعہ بنوریہ کراچی
11/11/2016



Lety na Měsíc

Je v Koránu určeno nebo naznačeno, že člověk doletí na Měsíc?

Postačí nám, odpovíme-li na takovouto otázku - za předpokladu, že se takovéto problémy objeví - že v Koránu nic nena- značuje, že by člověk nemohl dospět na Měsíc. Tato otázka pa- tří k věcem, které Korán ponechal lidskému rozumu k bádání o tajemstvích a zákonitostech, jež Bůh vložil do svého stvoře- ní. Bůh nám dal k užívání vše, co je na celé zemi, a stejně nám dal i slunce, měsíc, noc a den, a otevřel nám cesty k po- znání těch Božích divů, které nás v Jeho království obklopují.

Úkolem Koránu je správné vedení a orientace (hidája wa iršád) a není nutné, aby se Korán vyjadřoval o všem anebo ukazoval i na tyto lidské vynálezy a na nejzazší mez, k níž mohou dospět.

Podle mého názoru koranické verše nepřinášejí žádné tako- véto náznaky. Přijímáme Korán podle smyslu veršů, které obsa- huje, podle jeho záměru a podle jazyka, v němž byl seslán, tj. arabštiny. O všech nových vynálezech se v Koránu nic nepraví. Korán jen usměrňuje pohled na království nebes a země a sezna- muje s Božskými zákony jeho bytí a jeho využívání.

Ve své obecnosti nevyslovuje Korán soud ani o možnosti dospět na Měsíc ani o nemožnosti takovéhoho činu.

التاريخ ١٠/٤/١٤٣٦هـ

رقم الفتوى : ٦٨

س: هل يجوز أخذ شيء من أعضاء المرتد الأسير لمن يحتاجها من المسلمين؟

لا شك أنه لم تعد تخفى تلك الحالات المرضية التي تعج بها مشافي المسلمين، التي مازالت مستعصبة على الأطباء شاقة على المرضى، كأمراض القلب، والكلى وماشابهها من الأمراض التي تهدد أصحابها بالهلاك والتلف.

والذي يظهر والله تعالى أعلم بالصواب أن نقل الأعضاء السليمة من جسد المرتد إلى جسد المسلم إنقاذاً لحياته أو إصلاحاً لما تلف من أعضائه، له مايدل على جوازه من عموم نصوص وقواعد الشرع،

يقول الله تعالى: {وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا} والملاحظ أن سياق الآية عام يشمل كل صور الإنقاذ للنفس المؤمنة ومنها نقل الأعضاء، وإنقاذ النفس المسلمة من الهلاك والتلف واجب شرعي يجب بكل وسيلة متاحة مشروعة ومالا يتم الواجب إلا به فهو واجب .

وقد أجاز فقهاء الشافعية والحنابلة وغيرهم للمضطر أن يقتل الكافر الحربي، أو المرتد إذا اضطر لأكل لحمها إنقاذاً لنفسه من الموت، يقول الإمام النووي رَحِمَهُ اللهُ: "... ويجوز له قتل الحربي، والمرتد، وأكلها بلا خلاف..." هـ.

فإذا كان الفقهاء أجازوا للمضطر أكل لحم الأدمي دفعا للهلكة والضرر عن نفسه؛ فلأن يُجاز نقل الأعضاء من المرتد إلى المسلم إنقاذاً له من باب أولى وأحرى، خصوصاً وقد تقرر أن نفس وأعضاء المرتد لا عصمة لها؛ بل هي مهددة غير محترمة، والأعضاء المستفاد من جسد المرتد بناء على التأصيل السابق لا تخلو من حالات:

- ١- أعضاء يمكن الاستفادة منها قبل وبعد الموت فهذه يستوي فيها الحكم .
- ٢- أعضاء لا يمكن الاستفادة منها إلا قبل الموت وهي على قسمين:

أ- أعضاء تبقى الحياة مستقرة بعد أخذها، فهذه لا حرج من أخذها حال الحياة؛ لفوات المقصود بعد الموت.

الرقم: 4053/ 2/3/2011 التاريخ: 9/ محرم /1433 هـ الموافق: 4/ 12/ 2011م
اسم المستفتي: الشرف أبو مرق مكان السكن: البيرة رقم الهاتف: 059600759 نوع الفتوى: عامة

فضيلة مفتي محافظة رام الله والبيرة حفظه الله

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

السؤال: ما الحكم الشرعي بالمتاجرة في منتجات تساعد في تحسين الجماع بين الزوجين، مثل زيوت المساج وبعض الكريمات المساعدة في التليك وما شابه ذلك، بحيث أن المشروع يراعي بعض الضوابط الهامة:

1. خصوصية محتئنا المسلم في المنتجات، بحيث أنها لن تكون خارجة عن العادة والمألوف.
2. يتم البيع من خلال مواقع الكتروني، لمرعاة خصوصية الزبائن.
3. الفئة المستهدفة للمشروع هم المتزوجون فقط.
4. لن يتم بيع أي عقاقير طبية أو مستحضرات تؤثر على الجسم، بل منتجات كمالية وترفيهية للزوجين.

علماً بأن فكرة المشروع قد تم تطبيقها في بعض الدول العربية والإسلامية.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الخلق، سيدنا محمد الأمين، وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

السائل الكريم؛ الشرف أبو مرق

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته

بالإشارة إلى سؤالك المثبت نمسه أعلاه، فإن القواعد الفقهية تنص على أن الأصل في الأشياء الإباحة، ما لم يرد دليل التحريم، وتوفر مواد لاستخدامات الزوجين في معاشرتهما الزوجية تنطبق عليه هذه القاعدة بشرط السلامة من المخالفات الشرعية، فيجب أن تخلو المواد من المحرمات، ومما يضر بالصحة، كما يجب أن يخلو بيعها من الربا والغرر والخداع، ومن سوء استغلال حاجات الناس، ومن أي مخطور شرعي آخر.

فإن تمكن السائل الكريم من التحقق عبر الفحوصات المخبرية، وقرارات وزارة الصحة من السلامة الصحية لهذه المواد، ولم يلجأ إلى ما يخالف الشرع في بيعها وشراؤها، فلا ضير عليه من الاتجار بها.

الشيخ ابراهيم خليل عوض الله

هـ

مفتي محافظة رام الله والبيرة

وبالله التوفيق



Dvě fatwy: o transplantaci orgánů (vydaná IS / Dá'íš) a o fungování on-line sexshopu (vydaná palestinským Dár al-iftá')

Dár al-iftá' al-misríja, úřad pro kontrolu vydávání fatev, Káhira





darulifta nadwatululama < daruliftanadwa@gmail.com >

Message
1 message

V. M. Khaleelur Rahman < vmk1234@yahoo.com >
Reply-To: "V. M. Khaleelur Rahman" < vmk1234@yahoo.com >
To: "daruliftanadwa@gmail.com" < daruliftanadwa@gmail.com >

Thu, May 23, 2013 at 6:46 AM

Assalamu Alaikum

I would like to know if a Muslim girl can have higher education like Medical and Engineering. There are some people who say that sending girls to schools and colleges is not permitted (jayiz naheen hai). I will be thankful to you if you enlighten me on this subject in detail.

Thanks and best regards,

V.M. Khaleelur Rahman

باسمہ تعالیٰ

۲۲/۱۰/۲۳

اگر شرعی طور پر یہ سب کچھ ہو سکتا ہے تو بلا اختلاف ہم دہم تو ایسی صورتیں دیکھیں اور
تعلیم حاصل کرنا درست ہے۔ اور اگر مخلوط تعلیم ہو شرعی حدود کا لحاظ
نہ لیا جائے تو ایسی صورتیں دیکھیں کہ تعلیم حاصل کرنا ناقص
کہ وہ درست نہ ہوگا

الجواب صحیح
نیز: اگر تفریق النساء
داد الی نقادین
۶۱۳ - ۵ - ۲۸
۶۳۵۱ - ۱ - ۱۴



رقم الإفتاء الجديد

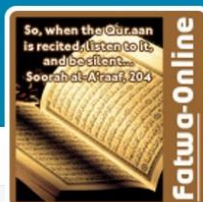


06 2000 166

ويعتبر الرقم القديم لاغياً

https://twitter.com/efatwa

Home Notifications Messages Search Twitter



FatwaOnline | eFatwa

@eFatwa
Online since 1999; Bringing you Islaamic legal rulings from the Senior Scholars of our time...
Madenah, Saudi Arabia
fatwa-online.com
Joined December 2010

Tweet to FatwaOnline | eFatw

4 Followers you know

TWEETS 2,277 FOLLOWING 5 FOLLOWERS 5,663

Tweets Tweets & replies Media

FatwaOnline | eFatwa @eFatwa · 15m
OFFICIAL: High Judiciary Council of Saudi Arabia announces 1st day of #Ramadhaan 1437 - Monday 6 June 2016

FatwaOnline | eFatwa @eFatwa · 28m
Official announcement from the High Judiciary Council of Saudi Arabia regarding beginning of #Ramadhaan to follow shortly in shaa.-Allaah...

80 Photos and videos

- **šajch al-islám**

(tur. *şeyhülislám*, perz. *šejch-ol-eslám*),

tento titul se začal udělovat pro nejvyšší náboženské představitele od 10.-11. stol. a stalo se to označením pro nejvyšší „duchovní“ instanci v Osmanské říši.



- *Šajch al-islám* by měl být *mudžtahídem*, schopným samostatně používat právní metodu *idžtihádu*.
- Na základě osmanského vzoru se i v jiných muslimských zemích (např. v Egyptě, Palestině, Saudské Arábii, Libyi a jinde) ujala funkce „velkého *muftího*“ (*al-muftí al-akbar*), který zpravidla stojí na čele „kolegia pro vydávání *fatev*“ a rozhoduje ve věcech náboženských.



Mustafa Sabri Efendi
(z. 1954) jeden z posledních
osmanských *şeyhülislámů*

II. příslušníci „islámských vzdělávacích struktur“

- „učitelé“ (sing. *muʿallim*, *muʿaddid*, *faqíh*) jak nižších (*kuttáb*) a taky
- „profesoři“ (sing. *mudarris*) vyšších škol (*madrasa* / *hawza*), na různých úrovních (sing. *muʿid*, *mufíd*, *mutasaddir*) a specializace (*šajch al-hadíth*, a jiné)



- ***kuttáb*** – „škola Koránu“ (základní poznatky, zejména pro děti), škola Koránu, Bitlis (Turecko)



kuttáb, Irák
13. stol.



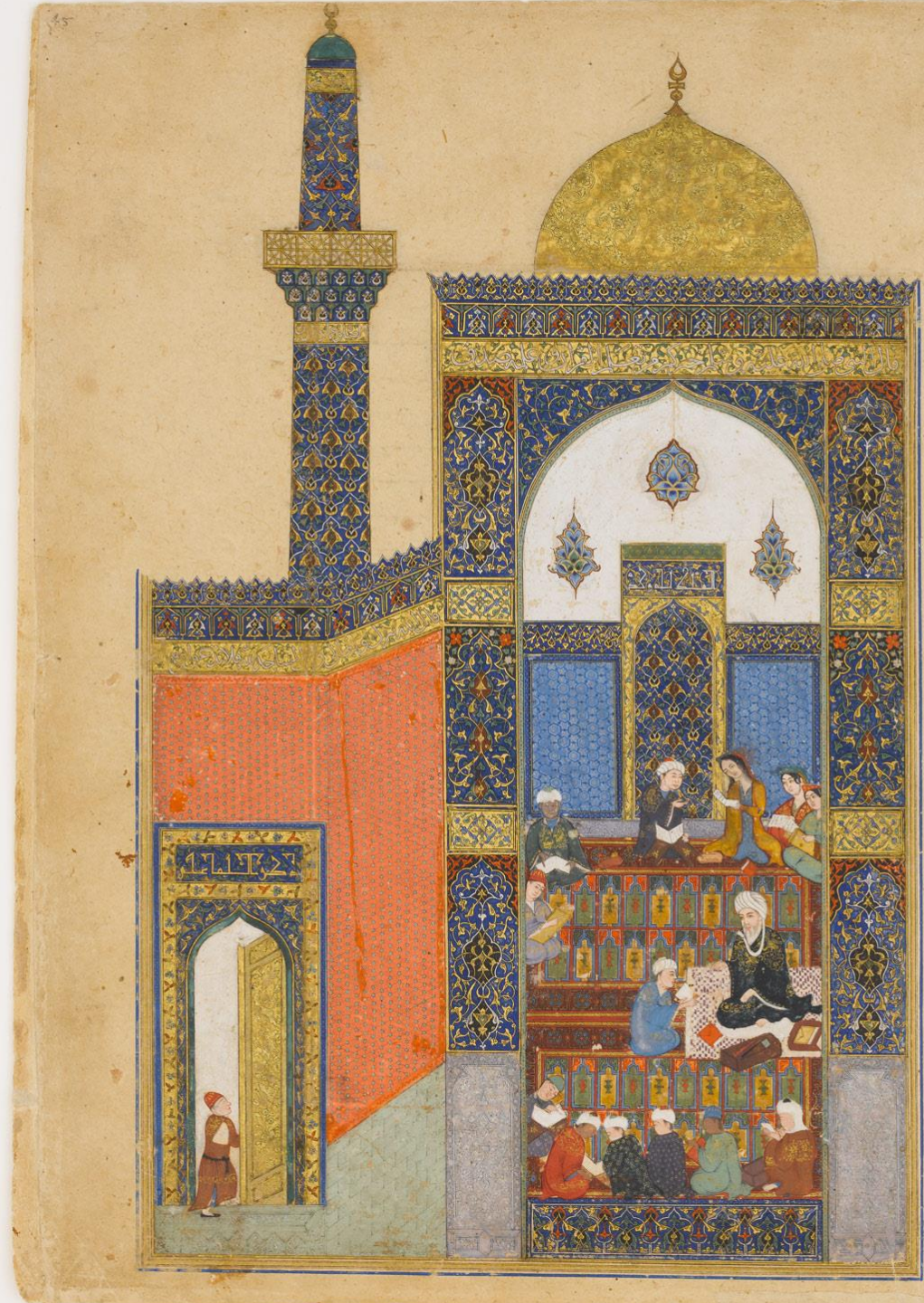
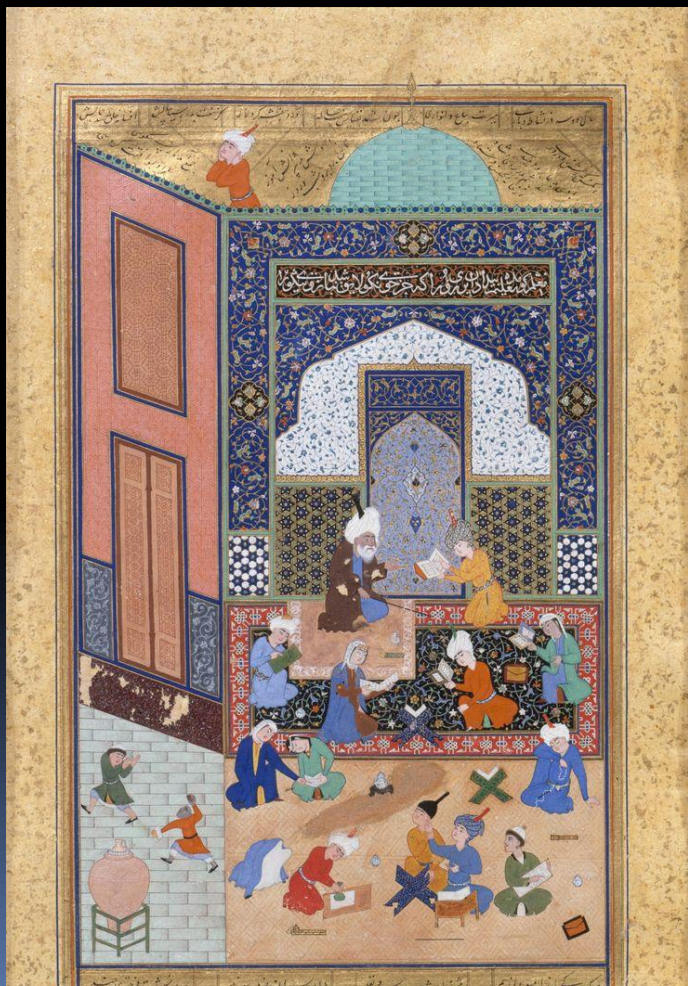


Ší'itský plakát propagující vzdělávání děvčat, Irák

**Děvčata a kluci ve škole
Koránu na střeše mešity, India**



- *madrasa*
(tur. *medrese*)
islámská vyšší
škola / „univerzita“



Ruiny mešity a *madrasy* v Harránu (Turecko)
zal. v r. 745 umajjovským kalifem Marwánem II.,
fungovala zde pravděpodobně první „islámská
univerzita“.





Mešita a *madrasa* al-Qarawijín ve Fezu zal. v r. 859 Fátimou al-Fihrí, je nejstaršimu dodnes fungující univerzitou na světě.

**Bagdadské *madrasy*
al-Nizámíja (zal. v r. 1065) a
al-Mustansiríja (zal. v r. 1227)**





**Mešita a *madrasa*
al-Azhar v Káhiře
zal. v r. 970**



- *hawza* (*hawza ʿilmíja*)
šíʿitská vyšší „teologická“ škola / „univerzita“





Hawza ʿilmíja (imáma ʿAlího) v Nadžafu (Irák), zal .v r. 1054



Hawza ʿilmíja v Qomu (Irán), zal. v 10. stol., obnovena v r. 1922



Hawza ʿilmíja chwaharán (pro ženy) v Qomu, zal. v r. 1973



zkoušky, Qom

„promoce“, Teherán



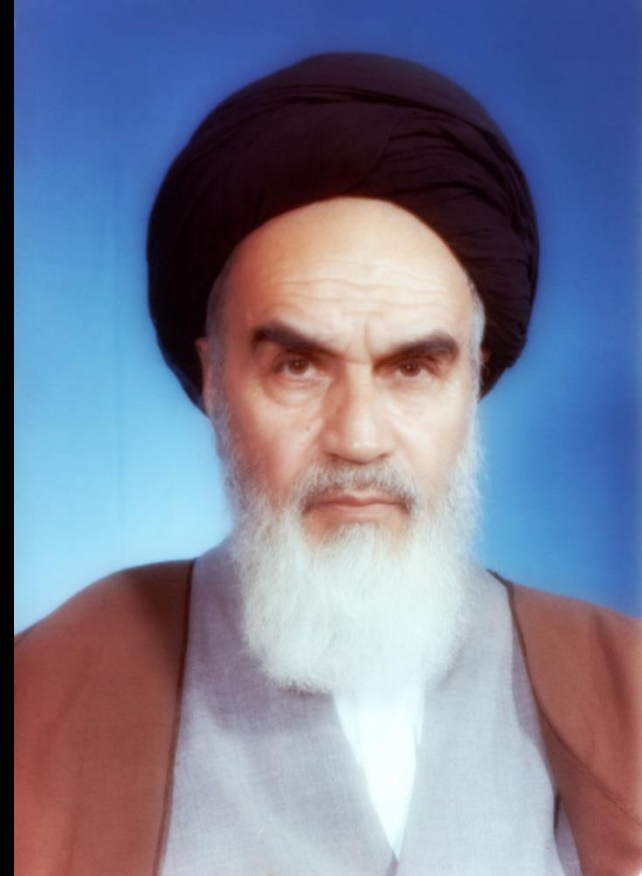






Ší'itské náboženské instituce

- Vznik ší'itského „duchovenství“ je spojený působením šestého *imáma* Dža'fara as-Sádiqa, který rozpracoval učení o funkci „sprostředkovatelů“ (*ráwí*).
- Na rozdíl od svých sunnitských kolegů mají velké pravomoci, jsou oprávněni na základě Koránu a ší'itské tradice samostatně rozhodovat pomocí *idžtihádu*.
- Ší'itský *mudžtahid* je aktivní znalec a interpret tradice a práva (jako legitimní soudce, *hákim šar'í*), je nositelem *imámové* autority (*ná'ib al-imám*).



velký ájatolláh sejjid
Rúcholláh Chomejní

Běžný styk s věřícími v mešitách obstarávají nižší duchovní, kteří zpravidla nejsou *mudžtahidové*:

- *mollá* (arab. *maulá*, perz. taky *píšnamáz*)
- *hudždžat al-islám* (perz. *hodždžat ol-eslám*, důkaz, nebo argument islámu), střední pozice

*hudždžat
al-islám
sajjid
Muqtadá
as-Sadr
radikální
irácký
š'itský
duchovní*



- **ájatulláh** (perz. *ájatolláh*, Boží znamení), vysoko postavená autorita, nositele toho titulu mají právo na jednoznačné právně rozhodnutí, jejich *fatwy* jsou nezpochybnitelné a neodvolatelné. Jejich hlavní rolí je vést *ummu* za nepřítomnosti (*gharjba*) *imámů* a spravovat ji do jejich návratu (*radža*). Nejvýznamnější z nich je

- **ájatolláh al-^cuzmá** („nejvyšší znamení Boží“)



velký *ájatolláh sejjid*
^cAlí Chameneí, nejvyšší
vůdce (*rahbar*) Iránu

Velký *ájatulláh* je považován za

- *mardžič* (plur. *marádžič*, „věrohodný pramen“), *mudžtahida*, který stojí v určitém období na čele ší'itské hierarchie a tím aj celého (ší'itského) společenství, jeho činy, výroky a názory platí za všeobecně následováníhodné. Taká osoba je
- *mardžič at-taqlíd* (perz. *mardža^c-e taqlíd*, „zdroj napodobňování“ resp. „vzor hodný následování“), jeho *fatwy* tvoří základ novely právního systému a jeho práce o problémech každodenního života (arab. *risála 'l-^camalíja*, perz. *risálat-e ^camalíja*) mají sloužit jako praktická rukověť v každé situaci. *Mardža^c-e taqlíd* stojí v čele *mudžtahídún* a je i hlavním garantem odkazu *imámů* a samotného proroka Muhammada.

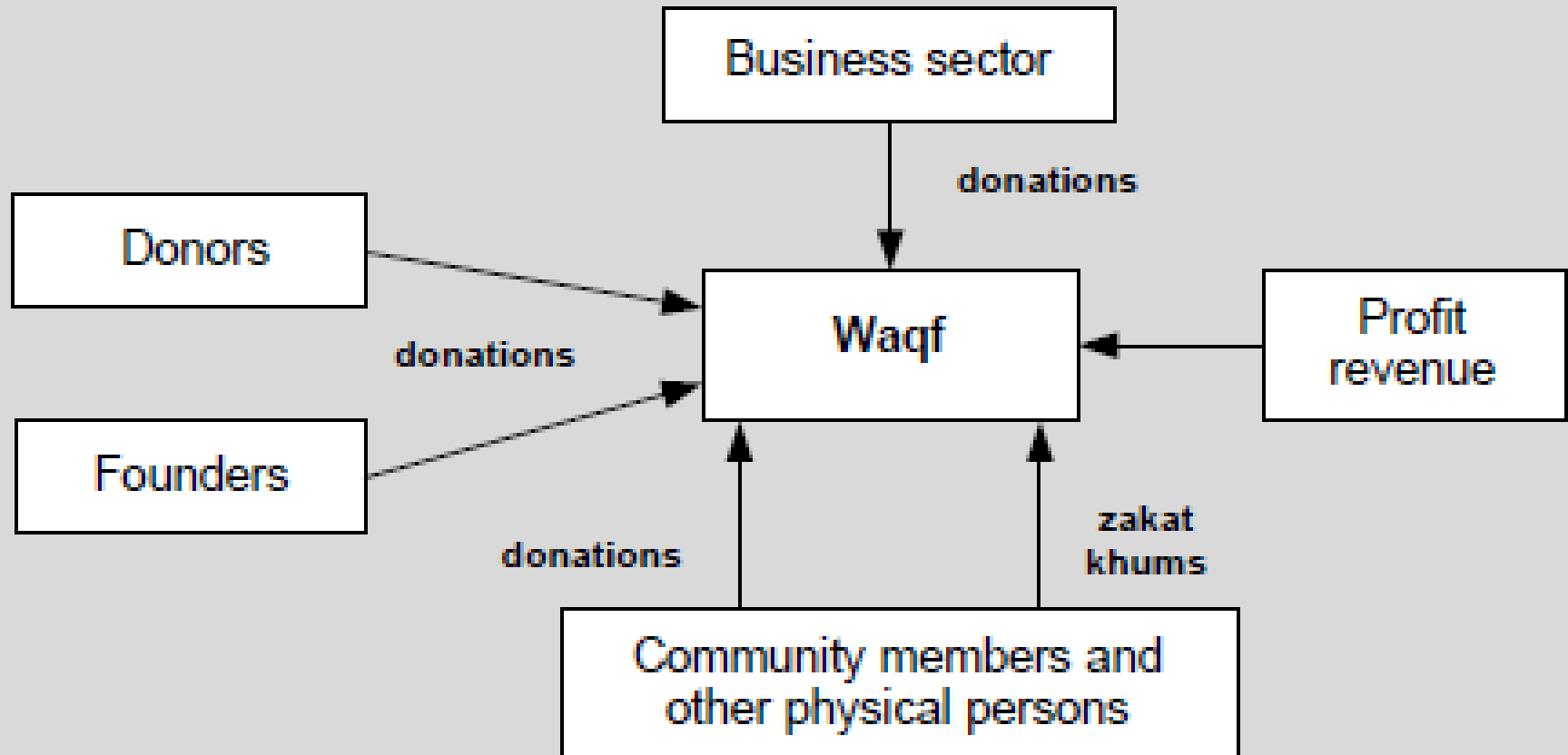
III. příslušníci administrativy mešit

- „předmodlívač“
(*imám*) a
- „páteční“
kazatel (*chatíb*)



IV. správcové (*mutawallí*) islámských náb. nadací *waqf* (plur. *awqáf*) (či *hubs* nebo *hubus*, tur. *vakif*)

Jsou tři druhy *waqfu*: rodinné, filantropické a náboženské.
Často fungují u mešit a financují různé činnosti.





Budova waqfu u Laleli camii, Istanbul

Úpadek autority *‘ulamá’*

- Od 50. let 20. stol. oslabenou autoritu *‘ulamá’* začali čím dál tím více uzurpovat někteří „laický kazatelé“ z řad „islamských aktivistů“ a od 70. let, když nastává tzv. „islamský obrat“ náboženská a politická autorita a popularita těchto „nových“ náboženských aktivit se rapidně posilnila.
- Dochází k **fragmentaci islámské autority**.
- *‘Ulamá’* ztrácejí monopol na sakrální autoritu, na které se začínají podílet aktivisté, politikové, učitelé ale i lékaři nebo inženýři a vojenský velitelé apod., kteří začali mluvit „ve jménu islámu“.
- Přispělo to sice k větší pluralitě výkladu islámu ale také k nepřehlednosti a chaosu.